

# Revista GeoUECE

Programa de Pós-Graduação  
em Geografia - ProPGeo

Universidade Estadual  
do Ceará - UECE

Av. Dr. Silas Munguba, 1700 -  
Campus do Itaperi, Fortaleza/CE

## Medeia e Gota D'água: espaços em desvario e o devir- vida

**Jones Dari Goettert**

**Citação:** GOETTERT, Jones Dari. Medeia e Gota D'água: espaços em desvario e o devir-vida. Revista GeoUECE (Online), v. 5, n. 9, p. 05-29, jul./jdez. 2016. ISSN 2317-028X.

---

## **MEDEIA E GOTA D'ÁGUA: ESPAÇOS EM DESVARIO E O DEVIR-VIDA**

## **MEDEA AND GOTA D'ÁGUA: RAVING SPACES AND THE BECOMING-LIFE**

## **MEDEA Y GOTA D'ÁGUA: ESPACIOS DELIRANTES Y EL DEVENIR-VIDA**

Jones Dari **GOETTERT**<sup>1</sup>

[jonesdari@hotmail.com](mailto:jonesdari@hotmail.com)

### **Resumo**

O objetivo deste texto é analisar questões espaciais nas obras *Medeia* (Sêneca) e *Gota D'Água* (Chico Buarque e Paulo Pontes) – a segunda, produção intertextual da primeira. Em *Medeia*, a mãe, Medeia, contra o desterro, mata os filhos; em *Gota D'Água*, Joana, a Medeia carioca-brasileira, mata os filhos como “solução” final contra o despejo. Ambas, tragédias! Será? Aqui propomos pensar as mortes como “linhas de fuga”, deslocando as tragédias dos mundos da normalidade e da normatividade do reino gerido pelo rei (*Medeia*) e do conjunto habitacional controlado pelo dono (*Gota D'Água*). Em uma e em outra narrativa as mortes criam espaços em desvario, denunciando que as vidas são mais que objetos a serem comandados por forças de linhas duras ou segmentares, e inventam, extraordinariamente, um devir-vida sem culpa.

**Palavras-chave:** *Medeia* e *Gota D'Água*; Espaços em desvario; Linhas de fuga; Devir-vida.

### **MEDEA AND GOTA D'ÁGUA: RAVING SPACES AND THE BECOMING-LIFE Abstract**

This text aims to analyze spatial issues in the books *Medeia* (Sêneca) and *Gota D'Água* (Chico Buarque and Paulo Pontes) - the latter is an intertextual production of the former. In *Medeia*, the mother, *Medea*, attempting to escape from the exile, kill hers children; in *Gota D'Água*, Joana, the “carioca” *Medea*, kills the children as the ultimate “solution” against eviction. Both tragedies! Is not it? Here we propose to think the killings as “lines of flight” displacing the tragedies to the worlds of normality and normativity in the kingdom run by the King (*Medea*), and of the housing controlled by its owner (*Gota D'Água*). In both narratives the deaths create “raving spaces”, denouncing that lives are more

---

<sup>1</sup> Docente do curso de Graduação em Geografia e do PPGG/UFGD. Graduado em História (UFMT), com Mestrado e Doutorado em Geografia pela Universidade Estadual Paulista Júlio de Mesquita Filho (UNESP/P. Prudente) e Pós-doutorado em Geografia pela Universidade Federal Fluminense.

---

than objects controlled by forces of hard or segmental lines, and it invents, unusually, a becoming-life without guilt.

**Keywords:** *Medea* and *Gota D'Água*; Raving spaces; Lines flight; Becoming-life.

## **MEDEA Y GOTA D'ÁGUA: ESPACIOS DELIRANTES Y EL DEVENIR-VIDA**

### **Resumen**

El propósito de este trabajo es analizar los temas espaciales en los libros *Medea* (Seneca) y *Gota d'Água* (Chico Buarque y Paulo Pontes) - la segunda producción, intertextual de la primera. En *Medea*, la madre, Medea, contra el exilio, mata a sus hijos; en la *Gota D'Água*, Joana, la Medea carioca-brasileña, mata a los hijos como una "solución" final contra el desalojo. ¡Ambas tragedias! ¿Lo serán? Aquí nos proponemos a pensar los asesinatos como "líneas de fuga" que re direccionan las tragedias para los mundos de la normalidad y la normatividad en un reino dirigido por rey (*Medea*) y del conjunto habitacional controlado por su dueño (*Gota D'Água*). En una y en la otra narrativa las muertes crean espacios en desvarío, denunciando que las vidas son más que objetos controlados por las fuerzas de líneas duras o segmentadas, e inventan, excepcionalmente, un devenir-vida sin culpa.

**Palabras clave:** *Medea* y *Gota D'Água*; Espacios delirantes; Líneas de fuga; Devenir-vida.

### **1 – Tragédias: os espaços que vivem, os espaços que morrem (introdução)**

*Medeia* nos chegou pelas mãos de Sêneca, escrita no primeiro século da Era Cristã. *Gota D'Água* é a nossa *Medeia* mais próxima e mais famosa, vinda pelas mãos de Chico Buarque e de Paulo Pontes (1975). Ambas, tragédias: *Medeia* (de *Medeia*) e Joana (a *Medeia* de *Gota D'Água*) matam os próprios filhos. Mas será que são as mortes, as tragédias? Em que medida as mortes não ocultam os definitivos e imperativos espaços de morte, que aparentemente querem-se representados como exclusivos espaços de vida?

Essas são duas questões que nos cercam aqui.

Nos contextos imaginários das tragédias em pauta, os ímpetos de delírio e de loucura são expostos à condição de anomalia, frente a situações construídas hegemonicamente como de normalidade. Mas nos parece possível deslocar as tragédias de suas expressões comuns para as condições de existência (e suas relações) das quais *Medeia* e Joana participam. É ali,

---

nessas condições, que um espaço da pretensa normalidade e normatividade se instala como tragédia, em práticas de dominação, exploração e racionalidades travestidas de condições únicas e finais de existência. As pretensas tragédias não seriam, por isso, também, as denúncias das reais condições socioespaciais que marcam Medeia e Joana?

E assim outra questão que colocamos é: não seriam as mortes em *Medeia* e *Gota D'Água* ações de resistência, mas também de transgressão, na medida em que decorrem da contraposição ao desterro e ao despejo? Nesse sentido, somos também instados à reinvenção da questão propondo pensar as mortes como “linhas de fuga” (nos termos de DELEUZE & GUATTARI, 1996), ou seja, como quebra, anulação e contraposição a linhas duras de segmentação impostas como reino do Creonte rei ou como conjunto habitacional do Creonte dono. As mortes não seriam, por isso, as tragédias; ao contrário, são a possibilidade *concreta* de abalo e até de destruição de estruturas que tem assegurado o reinado do rei e a exploração do dono.

Em todas as questões propostas partimos também da tentativa de pensar as tragédias em condições espaciais específicas. Em linhas gerais, a princípio as tragédias, como espaços de morte, se contraporiam a certas condições normais, postas como espaços de vida. No entanto, a inversão das espacialidades pode revelar que as “vidas” são justamente os espaços que morrem ou fazem morrer, enquanto as “mortes” são os espaços que vivem ou fazem viver. Uma “geografia” em *Medeia* define o espaço da pretensa vida (do reino) e da morte (o desterro), enquanto em *Gota D'Água* o espaço da “Vila do Meio-Dia” é tanto o da solidariedade em comunidade como o da dominação normatizada pelas dívidas das prestações das casas. Assim, para além das “vinganças” de Medeia e de Joana, as mortes tornam os espaços normais e normativos em espaços em desvario, denunciando e desarticulando os biopoderes (sobre a vida) e os tanatopoderes (sobre a morte) [em aproximação a FOUCAULT (2008) e AGAMBEN (2003)].

As mortes são, por isso, devires-vidas: fizeram vivos os mundos marcados pelo poder centralizador e autoritário do rei (*Medeia*), e pela acumulação e mando do dono (*Gota D'Água*). Antes mortos, agora os espaços

---

e toda a sua animação se desconcertam em delírios e loucuras de Medeia e Joana. Negando o desterro, Medeia e os seus se misturam à terra e ali se espalham como ervas daninhas, arruinando um jardim florido em cores reinóis e absolutistas; negando o despejo, Joana e os seus se misturam às casas, ruas e gentes pobres e ali se desterritorializam de suas condições de submissão, para reterritorializações de resistência e luta. A condição totalitária do reino de Creonte é a territorialização da submissão, de um lado, e do desterro, de outro; no conjunto habitacional do Creonte carioca, essa mesma condição é a territorialização da exploração (prestações) e a expulsão. As mortes, por isso, simbolicamente apreendidas, desterritorializam a condição do totalitarismo ao expor, explicitamente, suas fissuras e contradições.

## 2 – Espaços em desvario

As peças *Medeia* e *Gota D'Água* podem ser lidas como espaços em desvario, isto é, entre uma condição de normalidade e outra de anormalidade. As narrativas se centram em condições de tensão, mas parece razoável imaginar que as condições dominantes se assentam sobre um esteio espacial pretensamente equilibrado. No desandar de paixões e conflitos entre Medeia e Jasão (*Medeia*) e entre Joana e Jasão (*Gota D'Água*), também sofrem abalos territorialidades<sup>2</sup> sobre as quais se depositavam relações construídas até então. As relações, ao serem redefinidas tensionalmente, fazem alterar as estruturas espaciais precedentes de tal modo que todas as tramas se desenvolvem sobre deslocamentos. Nesses movimentos os atos de deslocamento (*deslocar*: mudar de lugar) se tornam protagonistas nas tragédias: o rei Creonte determina o exílio de Medeia, enquanto o dono Creonte expulsa Joana de sua casa da Vila do Meio-Dia.

---

<sup>2</sup> A territorialidade como “[...] a tentativa, por indivíduo ou grupo, de afetar, influenciar, ou controlar pessoas, fenômenos e relações, ao delimitar e assegurar seu controle sobre certa área geográfica. [...] cada exemplo de territorialidade deve envolver uma tentativa de impor o controle sobre o acesso à área e às coisas dentro dela, ou a coisas fora dela através da restrição das coisas de dentro” (SACK, 2011, p. 76, 80-81).

---

Construídas em contextos históricos e geográficos distintos, as duas tragédias (a *Medeia* antiga e a contemporânea) se estruturam sobre condições espaciais específicas, fazendo com que se assentem em espacialidades próprias. *Medeia* é uma tragédia construída sobre as mitologias greco-romanas, forjando-se em tessituras espaciais que combinam condições humanas e divinas; em *Medeia* o desterro é expressão profunda da expulsão do lugar dos vivos e do castigo dos deuses. Já em *Gota D'Água* o contexto espacial explicita as contradições sociais de um Rio de Janeiro (a condição metonímica do Brasil) ao mesmo tempo desigual e solidário. Ali, a concentração da riqueza, o mandonismo e o clientelismo definem tanto o lugar social quanto territorial de comunidades, sujeitos e classes sociais, ao mesmo tempo em que a cultura atravessa e corta espacialidades tão distintas, no entanto, combinadas.

## 2.1 – *Medeia*: o exílio, o desterro

Em *Medeia*, o início da primeira cena é sintomático da relação umbilical entre tragédia e espaço: ao comunicar *Medeia* de seu casamento com Alma, filha de rei Creonte, Jasão (até então esposa de *Medeia*) também informa sobre o exílio a ela decretado pelo rei. A dor em *Medeia* é profunda, mesmo assim – e até por isso – seu ímpeto de vingança é jogado na mesma medida:

[*Medeia*]  
[...] Dai morte à nova esposa,  
dai morte ao sogro e a toda a progénie real.  
Há algum mal pior que eu possa pedir para o noivo?  
Que viva! Erre por cidades desconhecidas, arruinado,  
exilado, em sobressalto, odiado, sem morada certa [...]  
(SÉNECA, 2011, p. 38).

Para a nova esposa, Alma, e para seu pai, o rei Creonte, a morte; para o agora ex-marido, o exílio, *sem morada certa*. A vingança do exílio pregada por *Medeia* a Jasão parece pior que a morte, como *mal pior que eu possa pedir para o noivo...*

---

A configuração territorial do mundo greco-romano antigo diferia enormemente da atual. A Grécia, fundada sobre Cidades-estados, e Roma, em sua condição expansionista e imperialista, definiam-se, em cada uma de suas épocas, os centros do mundo, e todos os outros lugares e sujeitos participavam de uma condição de estranhamento profundo, como bárbaros ou como inimigos. Na produção dessa configuração, os humanos e os deuses se organizavam e se debatiam, e forças do bem e do mal se apropriavam de espaços que se faziam, digamos, “topofílicos” ou “topofóbicos” [em aproximação a TUAN (1980; 1983)]. A condição de grego ou romano – dependendo da época – era a condição de superioridade frente aos demais, e a sujeição ao desterro se apresentava como a negação mais radical de pertencimento não apenas a um lugar, mas ao mundo concebido como referência ontológica (do ser e de sua humanidade inteira) e mitológica (dos deuses e de toda sua cosmologia).

Diferentemente da configuração atual (de limites precisos e lineares), as fronteiras tanto entre Cidades-estados gregas e o mundo não-grego, como entre o mundo romano e o não-romano, eram constantemente atravessadas, dissipadas e refeitas. A fronteira zonal, móvel e por isso pouco rígida diferia enormemente da que veio a se constituir no mundo moderno-contemporâneo, com sua linearidade delimitadora e demarcadora. No entanto, paradoxalmente, no mundo greco-romano antigo a condição de estrangeiro era extremamente mais marcadora dos sujeitos que a contemporânea: ali, todo estrangeiro era e tendia a permanecer inimigo [hoje a configuração territorial hegemônica fundada em Estados-nações reconhece a condição do estrangeiro como tal, mas apenas em poucos casos (e temporariamente) tende, o estrangeiro, a ser considerado inimigo].

Mas o paradoxo pode ser de alguma forma esclarecido na medida em que outro elemento crucial é apresentado: a guerra. O mundo greco-romano foi formado e forjado sob a égide da guerra [com as devidas diferenças, mas com semelhanças, por exemplo, como o mundo Tupinambá (cf. FERNANDES, 1970)], como condição de expansão territorial e domínio comercial ou como condição para assegurar a reprodução de Modos de Produção escravistas. O

---

inimigo tendia a ser sempre o outro a ser derrotado, e sua terra, a ser conquistada; de outro lado, o inimigo derrotado era sempre um sujeito potencial a uma nova guerra, e sua terra sempre passível de ser reconquistada. Assim, o estado das relações greco-romanas antigas era sempre o belicista, ou seja, um *estado de guerra* no qual também as fronteiras eram tênues e frágeis, movimentando-se na medida em que se moviam os conflitos [como também é apontado na própria *Medeia*: “Todos os marcos fronteiros foram deslocados, e as cidades construíram muralhas em novos territórios. O mundo abriu-se e não deixou nada onde antes estivera...” (SÉNECA, 2011, p. 60)].

A condição de pertencimento e de segurança era relativamente alcançada quando se firmava territorialmente o reconhecimento pelos seus em sua terra, em seu lugar. Fora dessa condição o mundo estranho e o estranhamento faziam, de qualquer um e de qualquer lugar, o mundo do medo e da insegurança, desprotegidos de seus semelhantes e de seus deuses. Desse modo, parece-nos mais compreensível que o exílio fosse, para *Medeia*, um “mal maior” que a própria morte. Porque também para *Medeia*, nos parece, a condenação ao desterro era-lhe mais aterradora que morrer. E porque ainda, antes da condenação, tanto o “povo” (ou o coro) quanto a própria *Medeia* pareciam ter claro que a condição de estrangeiro era ela mesma a condição personificada do exílio:

[coro]  
[...] parta nas trevas silenciosas  
toda a mulher que foge para se casar com um marido  
estrangeiro [...].

[*Medeia*]  
[...] Foi isto que Jasão ousou fazer, depois de me ter privado  
do meu pai, da minha pátria e do meu reino: deixar-me  
sozinha numa terra estrangeira [...]  
(SÉNECA, 2011, p. 43).

*Medeia, ela própria uma bárbara* (cf. nota 32, SÉNECA, 2011, p. 44)...

*Medeia* não mais quer ou pretende subsistir na condição de estrangeira, desterrada. Seu sofrimento já fora grande demais ao deixar pai, pátria e reino e seguir na ajuda de Jasão em terra estrangeira; agora, então, diz ela, “já me



---

arrependi de fugir”, enquanto o rei Creonte julga-a também quando pergunta: “[...] criminosa descendente de Eetes da Cólquida [que] ainda não tirou os pés do meu reino?”. Medeia, por sua vez, replica a pergunta: “Que crime ou que falta é punida com o exílio?” Sem resposta satisfatória, Medeia ainda insiste, clama: “Peço-te, agora, um canto, uma morada para a minha desdita, [...] um humilde refúgio. Se decidires expulsar-me da cidade, [...] seja-me atribuído um lugar remoto, algures no teu reino” (SÉNECA, 2011, p. 47, 49, 50 e 53). “Tudo bem” que seja um desterro, mas que o seja, pelo menos, em algum lugar *no teu reino* e não fora dele.

Estrangeira, agora abandonada por Jasão e odiada por Creonte, a Medeia parece apenas restar as palavras cortantes do rei:

[...] Tu, tu, maquinadora de acções criminosas,  
que tens a maldade feminina capaz de tudo ousar  
e uma força varonil, sem nenhuma consideração pela tua  
reputação,  
parte, limpa o meu reino, leva contigo, ao mesmo tempo,  
as tuas ervas letais, liberta os cidadãos do medo,  
desafia os deuses, instalada noutra terra  
(SÉNECA, 2011, p. 54).

Para o “cruel exílio”, diz Medeia. “Mas a que terras me manda regressar?”, pergunta então Medeia a Jasão. Ao que ela mesma responde: “Todos os caminhos que abri para ti, fechei-os para mim. Para onde me mandas tu de volta? Impões a uma exilada o exílio, mas não lhe dizes onde. Há que partir...” (SÉNECA, 2011, p. 63, 65 e 66). Pois, que insiste:

[Medeia]  
[...] Ao procurar um reino alheio, abandonei o meu próprio.  
Pela esperança que tens nos teus filhos, pelo lar que  
asseguraste, pelos monstros que eu derrotei, pelas mãos  
que, por ti, nunca poupei, pelos perigos passados,  
pelo céu e pelas ondas, testemunhas do meu casamento,  
compadece-te! Dá à suplicante a recompensa, afortunado que  
és.  
Daquelas riquezas que os Citas pilham em terras distantes,  
trazendo-as desde os povos da Índia crestados pelo sol  
(como o nosso palácio está cheio e mal tem espaço  
para estes tesouros, ornamos os bosques com ouro),  
dessas riquezas nada trouxe para o exílio,

---

a não ser os membros do meu irmão: e também estes eu sacrifiquei por ti.  
Por ti a minha pátria recuou, por ti o meu pai, o irmão, a honra.  
Foi este o dote com que me casei. Restitui a esta fugitiva o que lhe pertence.  
(SÉNECA, 2011, p. 67).

Medeia, vendo tudo perdido, pede apenas que os filhos a acompanhem no exílio. Jasão nega, dizendo que eles são a razão de sua existência (SÉNECA, 2011, p. 73). A vingança (delírio e loucura) é a dor de Medeia multiplicada em todas as direções, pois em todas as direções a condição de exílio lhe será posta: suas *dádivas* matam o rei e sua filha. Findo o rei e sua descendência, finda a sua terra, e, para Medeia, findada a reconstituição de seu reino: “[...] resgatei o meu reino, a virgindade roubada, resgatei-a” (SÉNECA, 2011, p. 99). E depois mata um filho; e mata, ainda, o outro. Nada mais resta a Medeia; nada mais resta a Jasão.

[Medeia]  
Pronto, está concluído. Não tenho nada mais, angústia,  
para te sacrificar. Levanta os teus olhos túmidos de lágrimas  
para aqui, ingrato Jasão. Reconheces a tua esposa?  
É assim que costume fugir. Abriu-se um caminho no céu.  
Duas serpentes oferecem o seu pescoço escamoso  
submetido ao jugo. Toma lá os teus filhos, ó progenitor.  
Eu, neste carro alado, serei transportada pelos ares.

[Jasão]  
Pelas profundezas do espaço, no mais alto firmamento,  
vai testemunhar, por onde passares, que não existem deuses  
(SÉNECA, 2011, p. 101-102).

A loucura e o delírio de Medeia abalam o reino, por isso a necessidade urgente e prática de colocá-la para fora. Pois, Medeia, no julgamento pelas normas do rei e do reino, é invadida por forças que a fazem *desviar de sua rota e mergulhar em uma situação conflitiva provocando-lhe a queda, configurando a catástrofe que é essencial à tragédia*; e *Sêneca parece ter claro que a paixão não controlada é o principal elemento desencadeador da catástrofe*. Ou seja, “O equilíbrio, necessário à manutenção da ordem, consistiria no controle do

---

irracional, dos impulsos e das paixões” [em aproximação às considerações gerais sobre tragédias, em CARDOSO (1999, p.130-131)].

Mas o pretense equilíbrio é ele mesmo a ordem do reino, que é a ordem do desterro para os desequilibrados, delirantes e loucos como Medeia. Colocando-se no lugar (social e territorial) de Medeia, a desordem está em outro lugar e não nela ou em sua loucura, mas justamente na ordem do reino que quer privá-la de seu *aqui*. A única forma de dismantelar a ordem do rei é romper com ela, não aceitando o desterro. Por isso, ao matar Creonte e a filha Alma, e os próprios filhos, Medeia impede que a sina se efetive, denunciando a ordem dominante e dominadora imperante no espaço do rei.

## **2.2 – Gota D’Água: a perda da casa, o despejo**

Chico Buarque e Paulo Pontes, em *Gota D’Água* (1975), reescrevem *Medeia* em um novo contexto histórico e geográfico. O Brasil da ditadura militar é transplantado para a periferia carioca, na imaginada Vila do Meio-Dia. Ali, personagens da tragédia greco-romana são “parafraaseadas” como tragédia brasileira moderno-contemporânea: o mundo urbano-industrial suplanta o mundo rural assim como a racionalidade científica se hegemoniza, em um processo simultâneo de encantamento técnico-tecnológico e de desencantamento mitológico-religioso – o progresso como ícone sobrepondo-se a toda relação transcendental. A tragédia: com todo o progresso preconizado as desigualdades socioeconômicas, “magicamente”, persistem. Como apontam os autores em texto em preâmbulo: “[...] a experiência capitalista que se vem implantando aqui [no Brasil] – radical, violentamente predatória, impiedosamente seletiva – adquiriu um trágico dinamismo” (BUARQUE & PONTES, 1975, p. 1).

Todo mundo, quando desigual, carrega seu espaço correlato, isto é, também marcado pela desigualdade. De um lado, o espaço das classes dominantes; de outro, o espaço das classes dominadas. E entre ambas e ambas as classes, “as camadas médias desenvolveram, sempre, um

---

movimento pendular” (BUARQUE & PONTES, 1975, p. 3). Por isso, como também apontam os autores:

*Gota D'Água*, a tragédia, é uma reflexão sobre esse movimento que se operou no interior da sociedade, encurralando as classes subalternas. É uma reflexão insuficiente, simplificadora, ainda perplexa, não tão substantiva quanto é necessário, pois o quadro é muito complexo e só agora emerge das sombras do processo social para se constituir no traço dominante do perfil da vida brasileira atual. De tão significativo, o quadro está a exigir a atenção das melhores energias da cultura brasileira; necessita não de uma peça, mas de uma dramaturgia inteira. Procuramos, pelo menos, diante de todas as limitações, olhar a tragédia de frente, enfrentar a sua concretude, não escamotear a complexidade da situação com a adjetivação raivosa e vã (BUARQUE & PONTES, 1975, p. 6).

Era – e é – preciso *olhar a tragédia de frente*, essa – ou aquela – que vem *encurralando as classes subalternas*. Menos aquele que lê, que assiste ou que escreve, e mais aqueles que vivem, que sentem, que penam: são esses que olham a tragédia de frente, pois que lhes atinge de frente, em cheio...

Joana, a Medeia de *Gota D'Água*, vive a tragédia em suas entranhas mais profundas, em uma condição espacial que a impele à resistência radical. Abandonada na Vila do Meio-Dia por Jasão, que ascende ao sucesso com seu samba “Gota D'Água” e prestes a esposar Alma, filha de Creonte, o dono das casas da vila, Joana agita humanos e deuses orixás para a sua “vingança”, loucura e delírio. Pobre entre pobres, Joana, como muitos outros, há meses não paga a prestação do imóvel pequeno, ao mesmo tempo em que exala em todo lugar sua raiva pelo abandono de Jasão e pela exploração de Creonte, pois, mesmo pagando, o saldo das casas não abaixa nunca.

Entremeios, a comunidade toda se entrevê em um jogo contraditório de solidariedade e de cooptação, em relações que percorrem os lugares de uma espacialidade complexa: a vizinhança de mulheres, o botequim dos homens, a casa de Joana, o casarão de Creonte... E se em *Medeia* humanos e deuses parecem habitar-se mutuamente, em *Gota D'Água* essa mistura se dá pelos nomes das personagens, como se cada mulher e cada homem levasse em si

---

pedaços humanos e pedaços divinos: Joana, Jasão, Xulé, Alma, Creonte, Galego, Egeu, Cacetão, Corina, Estela, Zaíra, Maria, Boca Pequeno, Amorim...

A tragédia em *Gota D'Água* é, por isso, uma dupla tragédia: a tragédia da vida e a tragédia de um Modo de Produção Capitalista à *brasileira*, que em sua ânsia predatória impede a simples reprodução da força de trabalho, que é, ironicamente, a única garantia de reprodução ampliada do próprio capital. Um capitalismo que não se satisfaz pela expropriação direta do mais-trabalho, mas que necessita que todo o sangue seja sugado em todo tempo e lugar, do trabalho à casa, da rua ao bar, do futebol à festa... Daí que Jasão, menos que um esperto que dribla a roda massacrante da existência, é antes uma peça na engrenagem da mercantilização da cultura e da vida... E ironia das ironias: seu samba, sabe ele, nasceu dali, do chão da periferia, mas é apropriado pelo mercado da música fazendo desgrudar autoria do lugar da obra, em acelerado processo de deslocamento.

Nesse mundo de tragédias, o *mundo todo* da Vila do Meio-Dia é assolado pelo mundo de fora, como lamenta Amorim diante de Egeu:

Mestre Egeu, você pode dizer  
o que pensa, já que é dono de teto e chão  
Dono do seu nariz, não tem nada a perder  
Tem a oficina e tudo o que está dentro dela  
Então fala correio, justo, dá conselhos  
Mas eu devo tijolo, cal, porta e janela  
Acho que não sou dono nem dos meus pentelhos  
(BUARQUE & PONTES, 1995, p. 28).

Egeu é aquele que ouve os lamentos, mas também aquele que dá conselhos em contato com toda a vila através de sua oficina. Diferentemente de Boca Pequena, que ouve para repetir como papagaio tanto aos seus como para Creonte, Egeu é a encarnação de uma politização consciente. É interessante constatar, em aproximação, como também Eric J. Hobsbawm e Joan W. Scott (2000, p. 163) perceberam o papel de muitos artífices (no caso sapateiros) nos movimentos políticos do século XIX europeu, especialmente inglês:

---

A independência do sapateiro estava nitidamente ligada às condições materiais de seu ofício, e dela originou-se sua capacidade de tornar-se um político de aldeia. Além disso, a condição social humilde do ofício e a pobreza relativa de seus integrantes, pelo menos no século XIX, ajudam a explicar seu radicalismo.

Joana vive entre pobres. O mundo periférico é também aquele (ainda) dos trabalhos e oficinas manuais. É aquele de uma condição persistente que se forma em comunidade, mesmo que também mergulhada em contradições. Parte de um mundo que é ele mesmo contraditório, de espaços e gentes periféricos que também carregam em si, total ou parcialmente, excertos da contradição.

Joana tinha marido, filhos e casa. Na perda do marido está também prestes a perder a casa, e os filhos são o brinquedo entre ela e Jasão. A metade da comunidade da Vila do Meio-Dia está com ela; a outra metade titubeia, pois a condição comunitária é também atravessada pelos interesses individuais. Joana não carrega apenas o fardo de um casamento desfeito: carrega o Brasil em suas contradições mais profundas, fundadas em séculos de espoliação e concentradas em cada ponto de seu território imenso. A aceitação do desprezo de Jasão só aparentemente é moral e subjetiva, pois que no fundo encerra novamente a vitória de os poucos mais fortes sobre os muitos mais fracos, em um processo de sujeição e cooptação. Da mesma forma, aceitar o despejo da casa parece o caminho mais “sensato”, pois que é devedora, mas Joana encarna a condição popular brasileira que historicamente tanto “aceitou” quanto resistiu a processos de expulsão, violência e morte. Joana, por isso, é o Brasil periférico-popular em seu mais profundo dilema: partir para continuar vivendo ou ficar para morrer de novo.

*Partir* ou *ficar* são condições profundamente espaciais, e em Joana a situação parece ser de vida ou de morte (como era também para Medeia). Após uma existência de lutas pela própria vida e dos filhos, de uma entrega corporal íntegra e integral a Jasão, é toda a humanidade que está em jogo em Joana. E *toda a humanidade* aqui, em Joana, na Vila do Meio-Dia, é a condição espacial pelo direito ao lugar que se faz como direito à moradia, à vizinhança, à

---

comunidade e à festa, e se desdobra como direito à cidade e ao mundo inteiro. Continuar existindo, para Joana, é continuar existindo no lugar onde está, onde vive.

Diferentemente, Xulé, Alma e Jasão, de condições resignadas, elitistas, desiguais e de cooptação, apontam claramente seus ímpetos pessoais e as tendências socioespaciais gerais dominantes:

[Xulé]

Quem nasce nesta vila não tem mais saída,  
tá condenado a só sair no rabeção  
ou no camburão...

[...]

[Alma]

Sala de jantar,  
living e a nossa suíte dão vista pro mar  
Dos outros quartos dá pra ver o Redentor

[...]

[Jasão]

Eu só não gosto  
de deixar este fim de mundo sem levar  
tudo o que sempre foi pra mim a vida inteira  
Uma alegria ou outra, um pouco de saudade,  
meus filhos, minha carteira de identidade,  
cada bagulho, meu calção, minha chuteira,  
a mesa do boteco, o time de botão,  
tanto amigo, tanto fumo, tanta birita  
que dava pra botar na sala de visita  
mas ia atrapalhar toda a decoração...  
(BUARQUE & PONTES, 1975, p. 43, 49 e 51).

Joana – sempre insistirá – quer outra saída, quer outra vista, quer outra decoração: a dela, a de sua casa, de sua comunidade, de seu lugar. Nada de resignação, nem de elitismo e nem de cooptação.

[Joana]

Não sou das que gozam co'a submissão  
Eu sou de arrancar a força guardada  
cá dentro, toda a força do meu peito,  
pra fazer forte o homem que me ama  
Assim, quando ele me levar pra cama,  
eu sei que quem me leva é um homem feito  
e foi assim que eu fiz Jasão um dia  
Agora, não sei... Quero a vaidade  
de volta, minha tesão, minha vontade

---

de viver, meu sono, minha alegria,  
quero tudo contado bem direito  
(BUARQUE & PONTES, 1975, p. 72-73).

Os direitos e ímpetos de Joana ajuntam trabalho, música, festa, carnaval, comunidade, corpo, espírito e deuses pequenos... [Corina] “Viu, comadre? Deus é grande...” [Joana] “Se fosse, não criava duas coisas: Primeiro pobre, segundo mulher... Não me iludo” (BUARQUE & PONTES, 1975, p. 104). O lugar de Joana é um amálgama de materialidades e imaterialidades: enquanto o espaço hegemônico pretende a destituição de toda relação transcendental, o espaço periférico de Joana se faz de mortais e imortais, de coisas mortas e vivas, de pequenas coisas e de pequenos deuses (em aproximação a *O deus das pequenas coisas*, de Arundhati Roy, 1997).

A tensão, o conflito e a “guerra” abarcam o mundo todo. A intriga é a intriga do mundo, Jasão, o Homem, Joana, a Mulher, os filhos, a Humanidade passada, presente e futuro em disputa:

[Jasão]  
Você é merda... Você é fim  
de noite, é cu, é molambo, é coisa largada...  
Venho aqui, fico te ouvindo, porra, me humilha,  
pra que? Já disse que de ti não quero nada  
Mas todo pai tem direito de ver seu filho...  
[...]  
[Joana ]  
Meus filhos! Eles não são filhos de Jasão!  
Não têm pai, sobrenome, não têm importância  
Filhos do vento, filhos de masturbação  
de pobre, da imprevidência e da ignorância  
São filhos dum meio-fio dum beco escuro  
São filhos dum subúrbio imundo do país  
São filhos da miséria, filhos do monturo  
que se acumulou no ventre duma infeliz...  
São filhos-da-puta mas não são filhos teus,  
seu gigolô!  
(BUARQUE & PONTES, 1975, p. 123).

E o mundo dos humanos é invadido pelo *inhumano*, aquele de cada ser,  
de *djagum de Oxalá*, de *Ogum*... E *saravá*...



---

[Joana]  
O pai e a filha vão colher a tempestade  
A ira dos centauros e de pomba-gira  
levará seus corpos a crepitar na pira  
e suas almas a vagar na eternidade  
Os dois vão pagar o resgate dos meus ais  
Para tanto invoco o testemunho de Deus,  
a justiça de Têmis e a bênção dos céus,  
os cavalos de São Jorge e seus marechais,  
Hécate, feiticeira das encruzilhadas,  
padroeira da magia, deusa-demônia,  
falange de Ogum, sintagmas da Macedônia,  
suas duzentas e cinquenta e seis espadas,  
mago negro das trevas, flecha incendiária,  
Lambrego, Canheta, Tinhoso, Nunca-visto,  
faça desta fiel serva de Jesus Cristo  
de todas as criaturas a mais sanguinária  
Você, Salamandra, vai chegar sua vez  
Oxumaré de acordo com mãe Afrodite  
vão preparar um filtro que lhe dá cistite,  
corrimento, sífilis, cancro e frigidez  
Eu quero ver sua vida passada a limpo,  
Creonte. Conto co'a Virgem e o Padre Eterno,  
todos os santos, anjos do céu e do inferno,  
eu conto com todos os orixás do Olimpo!  
(BUARQUE & PONTES, 1975, p. 139-140).

O lugar da mais pura condição extenuante do “descanso”, das gentes do trabalho, é povoado pelos deuses todos. Entre o progresso da Nação de Creonte e a “sociologia” de Jasão, Joana encarna os sacrifícios e as dores da vida *rasteira*, do chão, da rua, do barracão, do barraco e da casa pequena de conjunto habitacional. Se Creonte e Jasão, agora do mesmo lado, fazem questão de dividir o mundo entre o *lado de cá* e o *lado de lá*, entre a lei e o errado, entre religião e negócio, Joana, ao contrário, se faz em uma dialética de misturas inusitadas, pois que para a pobreza o Deus e os deuses estão no mesmo lugar dos pobres, na casa que moram, no chão que pisam, na comida que comem... Em uma ansiedade que é aquela de uma condição de equilíbrio instável, porém constante:

[Joana]  
Só que essa ansiedade que você diz  
não é coisa minha, não, é do infeliz  
do teu povo, ele sim, que vive aos trancos,

---

pendurado na quina dos barrancos  
Seu povo é que é urgente, força cega,  
coração aos pulos, ele carrega  
um vulcão amarrado pelo umbigo  
Ele então não tem tempo, nem amigo,  
nem futuro, que uma simples piada  
pode dar em risada ou punhalada  
Como a mesma garrafa de cachaça  
acaba em carnaval ou desgraça  
É seu povo que vive de repente  
porque não sabe o que vem pela frente  
Então ele costura a fantasia  
e sai, fazendo fé na loteria,  
se apinhando e se esgoelando no estádio,  
bebendo no gargalo, pondo o rádio,  
sua própria tragédia, a todo volume,  
morrendo por amor e por ciúme,  
matando por um maço de cigarro  
e se atirando debaixo de carro  
Se você não aguenta essa barra,  
tem mas é que se mandar, se agarra  
na barra do manto do poderoso  
Creonte e fica lá em pleno gozo  
de sossego, dinheiro e posição  
co'aquela mulherzinha. Mas, Jasão,  
já lhe digo o que vai acontecer:  
tem u'a coisa que você vai perder,  
é a ligação que você tem com sua  
gente, o cheiro dela, o cheiro da rua,  
você pode dar banquetes, Jasão,  
mas samba é que você não faz mais não,  
não faz e aí é que você se atocha  
Porque vai tentar e saí samba brocha,  
samba escroto, essa é a minha maldição  
"Gota d'água", nunca mais, seu Jasão  
Samba, aqui, ó...  
(BUARQUE & PONTES, 1975, p. 195-196).

Jasão saiu do lugar, pulou do lugar, rompeu com o lugar. Joana, ao contrário, mais que apenas ser do lugar Vila do Meio-Dia, é o lugar, é a comunidade inteira, e sua casa é espaço sagrado não como propriedade vendida e comprada (e para Creonte, ainda mal paga), mas como espaço de existência plena, profunda, material e espiritual.

[Egeu]  
Mas ninguém pode viver num lugar  
pelo qual pagou mais do que devia

---

e estar dependendo da simpatia  
de um cidadão pra conseguir morar  
tranquilo. Não. O seu chão é sagrado  
Lá você dorme, lá você desperta,  
pode andar nu, cagar de porta aberta,  
lá você pode rir, ficar calado,  
lá você pode tanto querer bem  
quanto querer mal a qualquer mortal  
Você é Papa, Rei, Deus, General,  
sem ter que depender de “Seu” ninguém [...]  
Ninguém vai tirar ela do lugar, não  
(BUARQUE & PONTES, 1975, p. 203 e 204).

As medidas de *alcance social* de Creonte são inócuas para Joana. Sua expulsão e seu despejo são a letra viva da lei, da ordem, do progresso e do dono. Mas *esse lugar é meu, este aqui é meu lugar*, insiste e insiste Joana (BUARQUE & PONTES, 1975, p. 225 e 226). Tanto que canta...

Já lhe dei meu corpo,  
não me servia  
Já estanquei meu sangue,  
quando fervia  
Olha a voz que me resta  
Olha a veia que salta  
Olha a gota que falta  
Pro desfecho da festa  
Por favor  
Deixa em paz meu coração  
Que ele é um pote até aqui de mágoa  
E qualquer desatenção — faça não  
Pode ser a gota d’água  
(BUARQUE & PONTES, 1975, p. 242).

A força está toda em Joana, *a mastigar um naco de eternidade* (BUARQUE & PONTES, 1975, p. 244 e 245). E se Deus salvou Creonte e a filha Alma, e se Jasão não se redimiou da dupla traição – contra Joana e contra a comunidade Vila do Meio-Dia –, à Joana restou salvar os filhos e deixá-los em um lugar do sossego, do descanso, da festa e da alegria... eternas:

Meus filhos, mamãe queria dizer  
uma coisa a vocês. Chegou a hora  
de descansar. Fiquem perto de  
mim que nós três, juntinhos, vamos embora  
prum lugar que parece que é assim:

---

é um campo muito macio e suave,  
tem jogo de bola e confeitaria  
Tem circo, música, tem muita ave  
e tem aniversário todo dia  
Lá ninguém briga, lá ninguém espera,  
ninguém empurra ninguém, meus amores  
Não chove nunca, é sempre primavera  
A gente deita em beliche de flores  
mas não dorme, fica olhando as estrelas  
Ninguém fica sozinho. Lá não dói,  
lá ninguém vai nunca embora. As janelas  
vivem cheias de gente dizendo oi  
Não tem susto, é tudo bem devagar  
E a gente fica lá tomando sol  
Tem sempre um cheirinho de éter no ar,  
a infância perpetuada em formol  
(BUARQUE & PONTES, 1975, p. 252-253).

E mata os dois filhos... Pois, “[...] meu Pai, eu compreendi que o sofrimento de conviver com a tragédia todo dia é pior que a morte por envenenamento” (BUARQUE & PONTES, 1975, p. 253). A tragédia é *todo dia*, enquanto a morte é uma *fuga* possível dela, ao mesmo tempo constrangedoramente põe a nu as contradições de um espaço marcado pela dor cotidiana.

### **3 – Espaços em dissintonia, a morte como *linha de fuga* e o devir-vida (considerações finais)**

Os espaços em *Medeia* e *Gota D’Água* são espaços de crise e em crise. Toda a estabilidade espacial é obliterada quando Jasão abandona Medeia e em decorrência o rei Creonte condena-a ao desterro; ou quando o novo casamento de Jasão reivindica o despejo de Joana, ex-esposa. No primeiro, o fim do casamento é também o fim de um espaço estável, ordenado, agora possuído por um caos sem ordem [como apontado por CARDOSO (1999, p, 132), na Roma antiga o casamento e a geração de filhos eram encarados não apenas como necessidades sociais, mas, sobretudo, políticas]. No segundo, o abandono de Joana por Jasão, e em desdobramento o despejo da casa da Vila do Meio-Dia, faz do lugar da existência minimamente plena a tensão entre uma

---

condição tofílica (a casa, a vizinhança, a comunidade) e outra tofóbica (a incerteza com a expulsão).

Em um e em outro espaço os sentidos da estabilidade são arranhados por resistências um tanto que desafinadas. Esses espaços em dissintonia, no entanto, mais que apenas se contrapor às estabilidades dos anteriores, também denunciam que todas as ordens precedentes eram apenas isso: outras ordens (inclusive espaciais). Como tais, pareciam-se armadas sobre estruturas sólidas, ancoradas em redes de relações de poder que se mantinham sob os jogos políticos imperativos em cada um dos espaços. A solidão de Medeia é o anúncio do totalitarismo do rei Creonte; o abandono de Joana é a pré-condição da denúncia do mando e da espoliação como empreendimentos *creontinos*.

É possível, assim, deslocar as tragédias de seus lugares comuns e invocá-las onde, justamente, parece não quererem se situar. Desse modo, em *Medeia* a tragédia está antes na condenação ao exílio da protagonista do que nos assassinatos do rei e de sua filha e também dos filhos de Medeia, todos cometidos pela “desterrada”, pois que ali se instaura a condição de poder de quem julga e a condição de sem poder de quem é julgado – impedida de reversão do julgamento. Em *Gota D’Água*, a tragédia residiria não na morte dos filhos pela própria mãe, Joana, mas nas relações de um capitalismo predatório do qual Creonte e também Jasão e Boca Pequena são tanto porta-vozes como “porta-fazerem”.

No deslocamento das tragédias é também interessante a constatação da possibilidade de um deslocar da morte de seus eixos de enunciação. De pretensas tragédias, as mortes em *Medeia* e em *Gota D’Água* podem ser lidas como atos de transgressão, como *linhas de fuga*, destronando *linhas de segmentaridades duras ou molares* e *linhas de segmentaridades moleculares*.

[*Linha de segmentaridade dura ou molar*] Nossa vida é feita assim: não apenas os grandes conjuntos molares (Estados, instituições, classes), mas as pessoas como elementos de um conjunto, os sentimentos como relacionamentos entre pessoas são segmentarizados, de um modo que não é feito para perturbar nem para dispersar, mas ao contrário para garantir e controlar a identidade de cada instância, incluindo-se aí a

---

identidade pessoal. [...] Todo um jogo de territórios bem determinados, planejados. Tem-se um porvir, não um devir. Eis uma primeira linha de vida [...]; de forma alguma é uma linha de morte, já que ocupa e atravessa nossa vida, e finalmente parecerá sempre triunfar. [...]

[*Linha de segmentaridade molecular*] os relacionamentos menos localizáveis, sempre exteriores a eles mesmos, que concernem, antes, a fluxos e partículas que escapam dessas classes, desses sexos, dessas pessoas [que põem em jogo conjuntos ou elementos bem determinados]. [...] É nessa linha que se define um presente cuja própria forma é a de um algo que aconteceu, já passado, por mais próximo que se esteja dele, já que a matéria inapreensível desse algo está inteiramente molecularizada, em velocidades que ultrapassam os limiares ordinários da percepção. [...]

[*Linha de fuga*] linha que não mais admite qualquer segmento, e que é, antes, como que a explosão das duas séries segmentares [anteriores]. Ela atravessou o muro, saiu dos buracos negros. Alcançou uma espécie de desterritorialização absoluta. [...] Ter desfeito o seu próprio eu para estar enfim sozinho, e encontrar o verdadeiro duplo no outro extremo da linha (DELEUZE & GUATTARI, 1996, p. 67-68).

Medeia e Joana eram seres articulados (e presos) em linhas de segmentaridades. Esposas, mães, amantes, guerreira, trabalhadora, fieis: identidades fixas, controladas, determinadas, planejadas, sem perturbar e sem dispersar. Inesperadamente, a instabilidade arrasa as linhas segmentares duras ou molares, temporal e espacialmente construídas, fazendo com que Medeia e Joana sejam alçadas à separação, ao despejamento, ao delírio, à loucura e a provocações suspeitas aos *status quo* imperantes, *pondo em jogo conjuntos ou elementos bem determinados*. As novas condições sociais e subjetivas são desgrudadas dos passados – mesmo que recentes – e desviadas para uma condição anômala, “anormativa” e anormal, isto é, como se relações agora *moleculares* estivessem em total dissintonia com os mundos anteriores, pois que completamente separadas umas das outras. Assim, o desterro de Medeia e o despejo de Joana parecem ser não mais que consequências “naturais” de condições desviantes; depois tudo voltaria ao normal: o rei com o seu reino e o dono com suas casas! Para tanto, basta

---

apenas que os fins trágicos aconteçam, pois parece ser de tragédias que o mundo vive e se “re-segmentariza”<sup>3</sup>.

Mas, deslocadas as tragédias, agora deslocamos a morte de seus atributos também trágicos. Medeia mata primeiro o rei Creonte e sua filha Alma, e depois os dois filhos como vingança direta a Jasão; Joana tenta o envenenamento de Creonte e Alma, mas mata apenas seus próprios filhos. A tragédia não se repete, pois que se a primeira o é, a segunda se faz apenas como farsa: são farsas e falsas as mortes como tragédias, pois elas celebram, justamente, a denúncia das verdadeiras tragédias (do poder, da ordem, da estase) e, sobretudo, a transgressão das linhas de segmentaridade propostas a assegurar uma dada normalidade. O rei já não mais reinará e nem mais o pai verá a descendência da antiga aliança; o dono continuará dono, mas agora sob a mácula da impiedade e da morte eternamente escancarada, enquanto o pai (Jasão) vê romper seus últimos elos com a terra da qual nascerá.

As mortes não são as tragédias. São, antes, e, sobretudo, *linhas de fuga* em choque ao que tenderia se reproduzir como norma (o desterro, o despejo) e como normal (o rei que reina e o pai que “se herda”). As mortes em *Medeia* e em *Gota D’Água* expressam a não *admissão de qualquer segmento, explodindo todas as segmentações anteriores*. As mortes, por isso, são processos de *desterritorializações absolutas*, isto é, arrasam as normatividades e normalidades vigentes, arrancando todos os seres (humanos e inhumanos) de seus lugares de segurança. Medeia e Joana, corajosamente, *desfizeram os seus próprios eus para estarem enfim sozinhos, e encontrarem os verdadeiros duplos nos outros extremos das linhas*.

Medeia e Joana matam... As mortes são atos de resistência e de transgressão, *fugas* de normalidades e de normatividades, estas as próprias tragédias. Pois, do que adianta a vida em meio às ordens espaciais e temporais do reino, da periferia e do morro ou em meio às ordens do rei, do

---

<sup>3</sup> Vejamos: “A estética liberal revela sempre um covarde derrotismo em face da história, da evolução do gênero humano; ela expressa constantemente seu pavor diante da revolução e das massas enquanto principais estimuladores da ideologia revolucionária; e o faz quer operando com um falso conceito de liberdade e reduzindo toda catástrofe trágica (mediante explicações artificiosas e cavilosas) à “culpa trágica”, quer mistificando o conceito de necessidade sob a forma de ‘destino’” (LUKÁCS, 2011, p. 252).

---

dono e da ambição? Paradoxalmente, é apenas na morte que a passividade deixa os lugares e é substituída pela demonstração cabal de que *este mundo não serve nem para mim e nem para os meus*. Não raras vezes, *para se conseguir a paz é preciso fazer a guerra: Medeia e Gota D'Água* só nos chegam porque resistiram à vida pedante, alienada e subtraída de suas potencialidades plenas. Assim, sempre estarão *aí* para nos avisar que a “morte” de *um certo outro* e de *um certo eu* pode ser, *em última instância*, a única ação possível contra todas as reações aos nossos anseios profundos de vida, como correr em um mundo sem fronteiras ou habitar uma casa sem dono (por isso sem desterro e sem despejo).

Sobretudo, as mortes “provocadas” por Medeia e Joana se mostram ousada e transgressivamente como um devir-vida, capaz de emudecer toda e qualquer existência sem terra, sem casa e sem liberdade. É ali, nos delírios e loucuras dessas mulheres, amantes e mães, que um sentido espacial vai se fazendo, pois, como apontou DELEUZE (s/d) em seu “abecedário”, “o delírio é geográfico-político”, ao mesmo tempo em que “as pessoas só tem charme em sua loucura”.

De outro modo, podemos dizer que *Medeia e Gota D'Água* se inscrevem no que DELEUZE & GUATTARI (2003) definiram, em leitura da obra de Franz Kafka, de uma *literatura menor*, pois que feitas de vozes marginais e populares de sujeitos sem-terra, sem-casa e sem-liberdade. Em leitura de *A Metamorfose*, apontaram:

No devir-inseto é um piar aflitivo que arrasta a voz e baralha a ressonância das palavras. Gregório não só se transforma em insecto para fugir do pai, mas, sobretudo, para encontrar uma saída, precisamente onde o pai não conseguiu encontrar, para escapar ao gerente, ao comércio e às burocracias, para alcançar essa região em que a voz parece apenas um zumbido [...] (DELEUZE E GUATTARI, 2003, p. 34).

Ao que arriscamos parafrasear: *no devir-vida é um piar aflitivo que arrasta as vozes e embaralha os ecos das palavras. Medeia e Joana não só se transformam em morte-vida para fugir do rei ou do dono, mas, sobretudo, para*



---

*encontrar uma saída, precisamente onde os maridos e outros não conseguiram, para escapar do rei, do dono, do patrão, da dívida, do desterro e do despejo, para alcançar uma região em que as vozes parecem apenas zumbidos...*

## **Referências**

- AGAMBEN, Giorgio. Estado de exceção. São Paulo: Boitempo, 2003.
- BUARQUE, Chico & PONTES, Paulo. Gota D'Água. Rio de Janeiro: Civilização Brasileira, 1975.
- CARDOSO, Zelia de Almeida. O tratamento das paixões nas tragédias de Sêneca. Letras Clássicas. N. 3. São Paulo: Programa de Pós-Graduação em Letras Clássicas –FFLCH-USP, 1999, p. 129-145.
- DELEUZE, Gilles. Abecedário. s/d.  
<http://www.oestrangeiro.net/esquizoanalise/67-o-abecedario-de-gilles-deleuze>  
(acessado em 13/3/2012).
- DELEUZE, Gilles & GUATTARI, Félix. Kafka: para uma literatura menor. Lisboa: Assírio & Alvim, 2003.
- \_\_\_\_\_. Mil platôs. Vol. 3. São Paulo: Ed. 34, 1996.
- FERNANDES, Florestan. A função social da guerra na sociedade Tupinambá. 2 ed. São Paulo, Pioneira, 1970.
- FOUCAULT, Michel. Segurança, território, população. São Paulo: Martins Fontes, 2008.
- HOBSBAWM, Eric J. & Joan W. Scott. Sapateiros politizados. In: HOBSBAWM, Eric J. Mundos do trabalho. 3 ed. Rio de Janeiro: Paz e Terra, 2000, p. 149-191.
- LUKÁCS, György. Arte e sociedade: escritos estéticos (1932-1967). 2 ed. Rio de Janeiro: EdUFRJ, 2011.
- MASSEY, Doreen. Pelo espaço. Rio de Janeiro: Bertrand Brasil, 2008.
- ROY, Arundhati. O deus das pequenas coisas. São Paulo: Companhia das Letras, 1997.

---

SACK, Robert David. O significado de territorialidade. In: DIAS, Leila Christina; FERRARI, Maristela (Orgs.). Territorialidades humanas e redes sociais. Florianópolis: Insular, 2011, p. 63-89.

SÉNECA. Medeia. Coimbra: Centro de Estudos Clássicos e Humanísticos – Universidade de Coimbra, 2011.

TUAN, Yi-Fu. Espaço e lugar. São Paulo: Difel, 1983.

\_\_\_\_\_. Topofilia. São Paulo: Difel, 1980.